

وهذا الطور هو أهم الأطوار التي مرت بها المثالية على مدار التاريخ الفكري الإنساني، لكونها أرسيت العديد من المبادئ في الفكر المثالي وأصلت الأصول وأقامت البنين. فمن وجهة نظر باركلي فإن الأمور المادية المحسوسة ليست إلا من الأفكار، ومن ثم فإننا ليس لدينا القدرة على تكوين فكرة في عقولنا عن الأمور المحسوسة إلا من خلال التجربة الحسية الخاصة بنا، فالمعرفة مرتبطة بالظاهر وحسب، أما معرفة كنه هذه الأشياء فلا نستطيع إدراكها، كما يرى باركلي أن كل الأشياء الطبيعية (1) وأن الإنسان خير بطبعه. وينظر نفر من الباحثين إلى جورج باركلي على أنه مؤسس المثالية، وجورج باركلي فيلسوف بريطاني من أصل أيرلندي، ومن ثم ملأ الفكر الديني عليه حياته كلها، حيث كان عالماً من أعلام الفكر اللاهوتي أو الفلسفة اللاهوتية، وكان يحاول العودة بالناس إلى ما أسماه الإدراك الفطري السليم. لكن مما يؤخذ على باركلي نيته المبيتة استغلال المثالية في إقامة جامعة تقوم بتخريج مبشرين بالديانة النصرانية. ومن ثم كانت التأثيرات الدينية المتغلغلة في كيان باركلي لها أثر واضح في نظراته الفلسفية للمثالية، والتي تقوم على أن هناك وجوداً مادياً ظاهرياً، وهو الروح، ومن ثم لا حقيقة عند باركلي إلا الله تعالى والروح. وقد تأثر الفيلسوف كانط بأراء باركلي في العديد من جوانب فلسفته، وتوجيه العديد من سهام النقد لفكره المثالي. إذا كانت المثالية الأفلاطونية ترتبط ارتباطاً وثيقاً بالمعرفة الإلهية، حيث تجعل تركيزها الأساسي الكشف عن هذه المعرفة، حيث توجه اهتمامها وتركيزها إلى المعرفة الإنسانية، ومن ثم كانت مثالية نسبية، تنظر للعالم بما هو عليه دون أي مثال متعال أو مفارق كما وجدنا في سابقها، ومن ثم وجدنا عثمان أمين يؤكد هذا المنزع عندما يقول: "الأفكار في المثالية الحديثة إنما هي أفكارنا نحن عن العالم، وإذا صح أن نستعير هنا تفرقة صوفية بين عالم اللاهوت وعالم الناسوت استطعنا إن نقول أن المثالية الأفلاطونية مثالية لاهوتية، في حين أن المثالية الكانطية مثالية ناسوتية (1) وبالنظر إلى فيشته نجد أن مثاليته امتازت بكونها مثالية العمل أو فلسفة العمل، وجعل فيشته الحياة الأخلاقية مقدّمة على العقل النظري، كما جعل الحرية مقدّمة على الحياة الأخلاقية. ويؤمن فيشته بأن الفكر يدرك التصوّرات الخاصة به، أي التصوّرات التي تصوّرها هو ومن ثم فلا سبيل إلى الحدس، كما أنه لا سبيل إلى الاستدلال، ومن ثم فإن نظرية المعرفة في الفلسفة المثالية عند فيشته تهتم في المقام الأول بالإجابة عن السؤال التالي: كيف تصدر صور الأشياء عن فاعلية الفكر، فهذا الموجود الذي يوجد في ا يوجد بتأثير فاعليته. فماذا عن اللأنا؟ فكرة فيشته هنا مبنية على أساس أننا لا نشعر بأننا نحدث اللأنا، إذ لا بد أن يكون هو المائل يشبه الأنا أفكر الذي قال به ديكرت، والذي وضعه كانط وراء مبادئ الفهم ومن ثم لا نشعر بفاعليته، أي مختلف التصوّرات، ذلك أن المبدأ الأول في نظرية المعرفة هو هذه الفاعلية الروحية، ثم تتسلسل معانيها ومبادئها متولدة بعضها من بعض (1) وإذا نظرنا إلى علاقة الأنا بالأخلاق عند فيشته، فإنه يتبين لنا أولاً وقبل كلّ شيء أن الأنا ضرورة لازمة للعمل أو الفعل، بحيث تمثل الحاجة الأساسية للفعل هذه الحاجة للعمل ليست متناهية في ذاتها كما يرى فيشته، وهي من هذا المنطلق تعبر عن استقلالية الأنا أمام الأشياء كلها، ومن ثم تفتح لها باب الاختيار بحرية، فيترب على ذلك انحلال الإنسان من كل قيود الحس وتبعيته، وهنا ينتج القانون الأخلاقي عند فيشته، فالقانون الأخلاقي عنده مؤداه: أي فعل جزئي ينبغي أن يكون منتظماً في سلسلة تقود الإنسان إلى الحرية الروحية الكاملة. وهنا يتحقق مبدأ احترام الإنسان لذاته، استناداً إلى أنه عندما يتحقق الأنا المتناهي المحرّر من القيود الحسية فذلك يقود الإنسان إلى الشعور باحترام ذاته، في حين عندما يظل الإنسان قابلاً في الحس، بحيث لا ينفك عنها، ومن ثم فقد عد فيشته ذلك من قبيل الكسل كسل في البحث عن الحرية، عن الحاضر، كسل يتبعه بالضرورة جبن ونفاق، وتفضيل العبودية فالأساس المهمّ عند فيشته هو العمل من أجل الحرية تفكيراً وأداءً؛ لكي يجري الوصول إلى الأنا الخالص، بيد أن هذه الحرية لا تعني تحرراً من الجماعة، والعيش في عزلة، فالإنسان مدني بطبعه، ولا يتحقق وجوده إلا من خلال العيش بين أقرانه، فإذا اتبع كلّ فرد يقينه الداخلي، فإن الجميع سيكون على طريق تحقيق الاستقلال الداخلي الباطني، وصولاً إلى تحقيق الأنا الخالص، الأنا اللامتناهي القائم على العقل والتفكير العقلي، ومن ثم فإن مثالية فيشته تقوم على أساس القضاء على الفردية، وذلك من خلال الجد والاجتهاد في العمل على تحقيق الغاية الرئيسة في الوصول إلى الأنا الخالص. ومن حيث علاقة مثالية فيشته بالإيمان نجد أنه قد خص الإيمان بجزء كبير من اهتمامه، وهو بصدد تثبيت أركان مثاليته، ويتخذ الدافع للقيام بواجباته، وهذا ما أكده يوسف كرم عندما أشار إلى موقف فيشته هنا من الإيمان، ذاهباً إلى أن ماهية الدين إذن أن يؤمن الإنسان بالنظام الخلقى، ولا بأس في أن يشخص شعوره بهذا النظام في موجود معين، لا يوجد شخص بدون موضوع يحده، ولا يتصوّر الله موجوداً محدوداً. يدعى والحرية لا تتحقق في العالم بالتدريج)). الفلسفة اليونانية والفلسفة الإسلامية، حيث حدث هناك تغيير من نوع ما. فالفلسفة الألمانية لم تتل التقدير إلا: بسبب الانقلاب السريع الذي قامت به والذي يخص العلاقة الثنائية بين موضوعين من الفلسفة ذاتها، وهما موضوعان من الأهمية بمكان، وهما: العقل والمطلق، وكانت نقطة الانطلاق بين عامي: 1781 - 1787 م،

وذلك على يد كانت، كما أنه بدءاً من عام 1801 م بعد أن تطوّرت سلسلة أعمال فيشته المتأخرة المليئة بالأفكار المفاجئة، وشلينج في كتابه فلسفة الهوية، وهيكل في نسقه التأملي، بدأ العقل الفلسفي ذاته منطلقاً من حيث إنه قد تحوّل في شكل العلم المطلق الساعي إلى التصوّر باعتباره المطلق الذي دائماً . ا بصدّد التحدّد تعييناً لفاعليته . (2) هو والمثالية الألمانية عموماً لم تكن خالية من أي تأثير من السابقين فيها، إذ لو قلنا ذلك لجانبنا الصواب، ولعارضنا سنة الحياة ذاتها التي تبين أن الفكر ليس لقيطاً وإنما هو علاقة من التأثير بالسابقين واللاحقين والتأثر بهم، فالفكر مرحلة بناء يضع فيه السابق لبنة ويضع اللاحق لبنة إلى أن يعلو البناء، والألمانية خاصة بكل من ساهم في بنائها من الفلاسفة الألمان. وخير مثال على ذلك أنها برغم كونها ردت الفعل مباشرة على ميتافيزيقا المدرسة الألمانية، ردها على فلسفة الأنوار في سياقها الأوروبي، فإن مفكري القرن السابع عشر من أمثال: ديكارت وليبنتز ظلوا موضعاً للاهتمام بصورة متزايدة، كما كان تأثير فلسفة سبينوزا واضحاً قبل أي شيء، عندما شعر أنه أقدم في قضايا سبينوزا من . خلال توسط يعقوبي، حيث لم يكن يحبذ أن تكون فلسفته المتعالية مقحمة في هذا الضجيج، ومع توالي الفلاسفة الألمان فيشته وشلينج وهيكل بدأ في فلسفاتهم - بما تنطوي عليه من مواقف - العديد من التطوّر من الناحية النقدية، في علاقتها بوحدة الجوهر عند سبينوزا ، وهذا يشي بشيء من الأهمية بمكان وهو المثالية الألمانية لم تكن وفقاً على تأثير الفلسفة الأوروبية في القرنين السابع عشر والثامن عشر، بل إن التأثير كان ممتداً من بداية الفكر الفلسفي إلى أفلاطون والأفلاطونية المحدثة. (1) أن ومن ثم نفهم أنّ حركة تطوّر المثالية كانت متواصلة ولم تتوقف، حتى إذا قلنا إنّ المثالية القديمة سادت الفكر بعض الوقت، فإنّه حينما حان الوقت لمثالية أخرى تناسب تطوّرات العصر وجدنا العديد من أنواع المثالية التي كان يحاول أصحابها من خلالها أن يطرحوا حلولاً لإشكاليات سابقة عاناها الفكر الإنساني، ففي المثالية الألمانية مثلاً نرى أنّها كانت متواكبة لمجموعة من التطورات التي أصابت القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، فقد كانت المثالية الألمانية في نهايات القرن الثامن عشر إلى حدود منتصف القرن التاسع عشر شاهداً لدورة من التغيرات العلمية والثقافية والسياسية والاجتماعية، واستعدادات للأنظمة القديمة وانطلاقاً من ذلك يذهب المعاصرون إلى أن الفلسفة ليست مجرد علاقة خارجية في هذه القطيعة مع النظام القديم في الثورة الفرنسية، وفي التأسيس الحر للمجتمع البرجوازي الحديث، كما يصح هذا الرأي كذلك بخصوص التغيرات التي حصلت في صورة العالم الجمالية والدينية وكذلك في المعرفة الفلسفية والعلمية، (1) إن مصطلح المثالية ظلّ من بدء نشأته في القرن الثامن عشر على يد باركلي، وهو في دائرة التقليل، فالمثالي في نظر ليبنتز وفولف هو ذلك الشخص الذي ينظر للعالم الواقعي نظرة مخالفة فيها كثير من النفي، فضلاً عن نظرة الجمهور التي تقلل من المثالية وتنظر لها نظرة ذلك أنّ الفلاسفة الألمان المثاليين كانوا يعملون دوماً على الدفاع عن مصطلحهم تجاه النّد الأكبر وهو الواقعية، في الوقت ذاته الذي كانوا يحاولون جاهدين ترسيخ المفهوم الصحيح للمثالية التي يتبنونها، لكي يضعوا حدوداً فاصلة بينه وبين المصطلح المضاد، ويوضحوا خصائصه التي تميّزه عن الواقعية، وهناك اللامادية، وهناك النقدية، وهناك المتعالية، وهناك التأملية، وهناك المطلقة، ومن الأكد أنّه لم يدخل مصطلح مثالية ألمانية إلا في العقد الرابع من القرن التاسع عشر، أو المثالية التأملية التي تستبدل بالفرد الإنساني الحقيقي الوعي فقد حملوا عليها حملة شعواء، فقد عدّ كلّ من ماركس وإنجلز أنّ التنوير الفرنسي في القرن الثامن عشر قد انتصر بما انطوى عليه من مادية على ميتافيزيقا القرن السابع عشر، غير أنّهما ذهبا إلى أنّ هذه الميتافيزيقا عادت مرة أخرى في ثوب الفلسفة الألمانية، خصوصاً الفلسفة الألمانية التأملية التي تنتمي للقرن التاسع عشر، فقد كانا يريان أن هيكل وأصل هجومه على الميتافيزيقا التأملية، وعلى كلّ ميتافيزيقا، ومن ثمّ ذهبا إلى أنّ المادية هزمت كلّ ميتافيزيقا سابقة، وستهزم كل ميتافيزيقا لاحقة؛ (1) "فالمثالية الألمانية لا تختلف كثيراً عن الأيديولوجيا التي تدين بها الشعوب الأخرى، ولا تتميز عنها بأي ميزة أو خصوصية، لأنّ هذه الشعوب تنظر للعالم على أنه تقوده مجموعة من الرؤى والأفكار والتصورات لكونها أساساً محدّدة ومبادئ واحدة مثل نهج الفلاسفة في تفسير العالم المادي، خلافاً لهيكل الذي أكمل تحقيق المثالية الإيجابية، إنّ زعماء الفلسفة الألمانية الذين فقدوا عالم أحلامهم المثالي القائم على عالم الأفكار والتصورات في نظرهم لتفسير العالم المادي، وأن العالم المادي أن هو لإنتيجة لعالم الأفكار المثالي (2) . CU ونحن مع القول بأن المثالية - مثلها في ذلك مثل أي اتجاه فكري لا تخلو من نزعة أيديولوجية، ظهرت أم خفيت، إلا أنه على كلّ حال قد اتفقت على مجموعة من المبادئ والأفكار التي تدلّ على اتفاق المضمون بعض الشيء وإن اختلفوا من ناحية اللفظ أو الشكل. الخيال وعلاقته بالمثالية الغربية: لا يمكن إنكار دور الخيال في المثالية الغربية، أو أي من المثاليات السابقة لها، فبدءاً من ظهور المصطلح على يد باركلي فإنّ المثالية ما ظهرت إلا بناء على خيال فلسفي وفكري واسع، ومن ثمّ كانت الحلول التي يقدمها تحوي العديد من الرؤى البعيدة التي لا يستطيع الوصول إليها إلا بخيال خصب. لكننا لا نقصد بالخيال هنا ذلك الأمر الذي يسمّى بالوهم أو التوهم؛ لأنّ ذلك لا ينتج

مثالية، وبالنظر إلى ما قدمه باركلي من فكرة اللامادية نجد أنها في الأساس فكرة قائمة على نوع من الخيال الخصب الذي قد يختلف في مضمون هذه الفكرة وقامت عليه من بعد مثالي، هذا الخيال نجده بصور أخرى أشد وضوحاً في صورة الفكر والوجود عند ديكارت، من خلال الكوجيتو الشهير: أنا أفكر إذن أنا موجود، فالربط بين الفكر والوجود قائم على الخيال. فقد كان هذا الخيال سبباً في تحديده لقضية النفس والجسم، بيد أنه من من الاستحالة أن يتصور أنه غير موجود، ما دام قادراً على التفكير وشاكاً الأشياء من حوله، أما إذا لم أكن قادراً على التفكير، بي هذه في الحالة غير موجود طبقاً للنهج الديكارتي. ومن ثمّ أنتهي من خلال الذات ويمكن القول أنّ المثالية الكانطية كانت تمثل فلسفة قائمة بذاتها بين المثالية الذاتية عند ديكارت وباركلي وبين المثالية التأميلية أو المثالية المطلقة عند هيغل، هذه المثالية الكانطية كانت مثالية قائمة على الخيال بالدرجة الأولى، فقد اشتهرت بين الفلاسفة والدارسين اللاحقين بعدة مسميات منها : الفلسفة النقدية باعتبارها مثالية كانت قائمة على النقد، ولا سيما أنّ الإنتاج الفكري لكانط كان يعتمد على الفلسفة النقدية بصورة بارزة ، فمن مؤلفاته: نقد العقل العملي، الذي استند فيه إلى نقد المذاهب الأخلاقية بما اشتملت عليه من أسس ومعايير أخلاقية، الذي خصصه لنقد القوانين العقلية بما اشتملت عليه من مبادئ العلوم، وثالث وقد خصصه لنقد القواعد التي تقوم عليها عملية الذوق، وهي كتب نقدية كان الخيال المشترك الرئيسي مع المثالية فيها، بل لم يكن الفكر المثالي الوارد في هذه الكتب إلا نتيجة عقل واع وخيال خصب. ويحسب لفيتشه ونحن بصدد الربط بين المثالية والخيال تأكيداً لفكرة الأنا، وهذا ما يجعل الأنا في مرحلة بحث دائم عن الكمال والحب. هذا البحث الدائم جعل من فلسفة فيتشه فلسفة منفصلة عن العالم من حولها، ومن ثمّ فقد كان إهمال الطبيعة صفة مميزة لهذه الفلسفة المثالية لانكفائها على النفس والتفوق داخل الذات، وهذه المثالية كانت متعالية لكونها تعالت على الواقع بصورة لا مثيل لها، لكون الخيال كان في أوج عطائه عند فيتشه في هذه المثالية. كما تقوم المثالية المطلقة عند هيغل على أساس الخيال، فالفكرة الرئيسة فيها هي الاعتقاد بأنّ هناك عقلاً مطلقاً، بما أن الطبيعة عنده هي المطلق، والفكر صورة أو مظهر لهذا المطلق وتعدّ هذه المثالية رداً على مثالية باركلي الذاتية التي ربط الوجود بشرطية إدراكه.